

СОЦИАЛЬНО-ДУХОВНЫЙ АСПЕКТ ИСЛАМА

В статье рассматривается необходимость новой трактовки отживших убеждений в отношениях между цивилизациями, качественно нового пересмотра старых условий сосуществования различных этносов и культур, необходимостью подробного анализа исламской идеологии с точки зрения ее социально-духовного потенциала, а также тенденций превращения последней в инструмент политического давления.

Ключевые слова: Ислам; идеология; социум; духовный потенциал; политика; сознание; радикализация; деструктивные тенденции; вакуум; глобализация; информационный бум

SOCIAL-SPIRITUAL ASPECT OF ISLAM

Kozubaeva A.O.

The article discusses the need for a new interpretation of obsolete beliefs in the relations between civilizations, a qualitatively new revision of the old conditions for the coexistence of different ethnic groups and cultures, the need for a detailed analysis of Islamic ideology in terms of its social and spiritual potential, as well as the tendencies of turning it into an instrument of political pressure.

Keywords: Islam; ideology; socium; spiritual potential; policy; consciousness; radicalization; destructive tendencies; vacuum; globalization; information boom

Объективной реальностью настоящего времени стал небывалый доселе прогресс науки и техники, и то же время ослабление роли религии в качестве духовно-нравственного ориентира социума и отдельно личности. Как результат к настоящему времени человечество столкнулось с рядом глобальных проблем такими как, усиление угроз экстремизма в отношении простых граждан, ухудшение экологии на планете, бесконтрольный рост потребления природных ресурсов, как следствие глобальный энергетический кризис, проблемы демографии и здравоохранения и т.д. И с каждым годом подобная тенденция только усиливаются. Прогресс практически во всех сферах жизнедеятельности привел к принципиальной трансформации производственно-экономического аспекта бытия общества на основе современных информационных технологий, тем самым меняя сознание социума, его веками отточенные духовные ориентиры. Между тем монотеистические идеологии могли бы выступить, как социокультурное явление призванное помочь в преодолении современного кризиса человечества как единый объединяющий духовный фактор, который бы пропагандировал не только проявление уважения к этносу и местной культуре, но и толерантности по отношению к другим народностям, языкам и культурам. Возрождение духовного потенциала человечества-оси всех мировых религий - есть основной метод преодоления глобального кризиса современности и цивилизации. С позиции субъектности данный период - это период подбора альтернатив. По этой причине и вопрос вероятного выхода из кризиса необходимо решать в контексте данных границ, для дальнейшего переустройства, развития и продвижения человеческой цивилизации в нужном направлении. Разумеется, по целеуказанию и механизму изменение человеческого сознания задача сложная, однако с упором на многовековые традиции и идеологию этот процесс вполне достижим. Безусловно, с учетом ее адаптации к современным реалиям при сохранении ценностного ядра. В данном контексте с учетом разделения культур на западную и восточную перед нами стоит выбор одного из этих альтернатив. В. С. Степин, сравнивал восточный и западный культуры с точки зрения их соответствия системному мышлению и изменению представлений об эффективной деятельности в связи с выдвиганием на первый план радикально иного типа объектов-самоорганизующихся синергетических структур. И тогда обнаруживается, что характерный для западной традиции метод прямого насильственного преобразования действительности неадекватен в новых условиях и по отношению к данному типу объектов. «Сегодня проблема выживания требует изменения многих ценностей и структур, характерных для техногенного развития». И суть этих изменений в том, что «с синергетическими объектами нельзя насильственно экспериментировать. Любое действие с таким объектом превращает человека в его особый компонент. Сама преобразующая деятельность в этих условиях уже не строится по принципу насильственного манипулирования с объектом, а по принципу выбора из веера

возможных сценариев таких стратегий, которые обеспечивают человеческое выживание» Таким образом, на идеологию ислама, как на основного компонента социокультурной детерминанты возложена задача интегрировать и прошлое и будущее. Такая особенность мусульманства основана на том, что распространение ислама за пределы Аравии «вызвало социальную эволюцию» вероучения. Социально-культурная реальность исламской идеологии, такова, что оно имеет способность приспосабливаться к местным особенностям отвечая на исторические вызовы, решая проблемы ассимилированного с исламом общества.

Исходя из вышеизложенного ключевой вопрос на повестке дня сегодня –разработка концепции при которой гармонично развиваются современные достижения цивилизации, с наряду сохранением национально- культурной идентичности народа

В многонациональном Кыргызстане традиционные религии занимают ключевое место, ибо являются фактором объединения различных социумов и этносов, тем самым отвергается сам тезис о том что, религия может разъединить народы. Прогрессивно-творческие аспекты религии как социокультурного феномена, проявляющиеся в духовной жизни общества как правило обеспечивают устойчивость взаимосвязей между людьми в рамках социальной организации общества.

Ислам, как и любая другая религия, призвана воспитать подрастающее поколение в духе толерантности и уважения по отношению другим этносам и культурам. Тем самым приоритет морально-нравственных начал, должен преобладать над его политическими составляющими , исходя из философской и социально-культурной сущности Ислама. Религия-это особая форма общественного сознания, а значит, она не может существовать вне общества и функционирующих в ней общественных связей. Исходя из этого нельзя не признать бытийную роль религии в повседневной жизни общества, поскольку вычлнить сознание из какой-либо сферы деятельности человека практически невозможно. Таким образом, область духовного играет немаловажную роль наравне с материальным компонентом, являя собой единую динамическую совокупность сфер в социальной системе.

Несмотря на рост потребительского мировоззрения в современных условиях, монистические религии, как и в прошлом имеют свое принципиальное культуроформирующее значение, как диалектическая противоположность потребительству. Историей неоднократно доказано, что в условиях потери духовно-нравственных ориентиров, общество неизбежно приходит к параличу социальных взаимосвязей и духовному обнищанию, отсюда вытекает необходимость мобилизации морально-нравственных свойств человеческой природы для выживания и дальнейшего его развития.

Сегодня на смену гипотезе об исламе как увядающей идеологии пришло новое понятие «Исламское возрождение», связанное широким распространением исламской религии на востоке и западе далеко за пределы мусульманской цивилизации. Более того, за последние 100 лет доля мусульман в населении Земли выросла с 13 до 19%. Френсис Фукуяма в своей книге «Конец истории и последний человек» говорит об Исламе следующее: «...Ислам, подобно либерализму и коммунизму, представляет собой четкую и последовательную идеологию, наделенную собственным кодексом нравственности, а также доктриной политической и социальной справедливости. Призыв, с которым обращается Ислам, потенциально универсален, и адресован к каждому как к человеку, а не просто представителю определенной национальности или этнической группы».

Возникновение ислама связано, прежде всего, с именем пророка Мухаммеда, причем его деятельность оценивается с самых противоречивых позиций: от безусловного обожания, до отрицания его пророческой миссии. Доводом для критической оценки служит принудительное распространение исламского вероучения т.е. «мечом», тогда как Иисус распространял христианство исключительно «силой слова».

В свою очередь приверженцы ислама отвечают им тем что, Иисус провозгласил новую мораль с полной свободой ее выполнения личности, в то время как Мухаммед взял на себя практическую реализацию морально-этической парадигмы нового вероучения. Ф. Шюон отметил следующим образом: «..Истина, с точки зрения Бога, состоит в духовной и социальной действительности того или иного слова или символа, а не в их фактической точности, когда она психологически неэффективна или даже вредна. Бог, прежде всего, хочет спасти нас, а уже потом - заняться поучениями». Из вышесказанного следует, что - практическое воплощение норм ислама есть главное его условие в идеологии ислама. При этом переход с язычества к монотеизму могло бы спровоцировать переход ислама тоталитарно-догматическое русло, ибо возрастающая сила мусульманского вероучения

всячески этому располагала- в сурах Корана было строжайше запрещено подвергать к трактовке основополагающие столпы ислама.

Обострение нравственного нигилизма, утрата актуальности нравственных норм советского времени, способствуют возникновению идеологического вакуума, ослаблению роли духовно-нравственных ценностей в регулировании поведения, что зачастую провоцирует напряжение общества. Одним из выходов его преодоления в социальном сознании укореняется концепция, что основным орудием считается усовершенствование внутреннего мира человека. На этом фоне традиционные, существовавшие на протяжении долгого исторического периода ценности сегодня вновь обращают внимание государства и гражданского общества. В данном случае исследование и использование потенциала традиционного исламского учения в социальной практике, как фундамента формирования нравственной культуры могло стать неплохим базисом в развитии толерантного общества. Таким образом необходимость данного исследования- выявление гуманистического начала идеологии ислама в духовно-нравственном развитии общества в переходный период, исследование степени и специфики влияния исламских установок как внутренней детерминанты поведения человека, элемент исторической преемственности в конструктивном воздействии исламской религии на общественное сознание, рост религиозного сознания в новых исторических и социокультурных условиях.

Нравственная культура, как системное ядро морального сознания, определяющее поведение, направленное на воспроизведение его в социальной действительности, безусловно, влияет на состояние современного общества. В то же время следует констатировать факт противоречивого состояния нравственной составляющей общества, наличие в нем асоциальных и безнравственных интенций, способствующих разложению и моральной дезориентации социума.

В основе нравственной культуры общества лежат идеологические установки, отражающим итог их социальной практики, взятые в аспекте их важности для человека, в то же время они являются критериями норм и принципов жизни, к которым должно стремиться общество и человек. При этом сегодняшняя социальная действительность диктует такие условия, что глобализирующимся мире, практически невозможно остаться в стороне от событий и последствий других социокультурных систем. Мир вступил в новую информационную эру, где есть громадный потенциал для нового конструктивного диалога, выстраивания новой конструктивной модели взаимоотношений между этносами и цивилизациями. Под воздействием глобализации и общественных посылов происходит функциональная социальная модификация систем исламского мира, поскольку новое тысячелетие озаменовано полицентризмом во взглядах, актуален поиск новых путей развития для динамичного баланса и равновесия. Одним из ключевых компонентов стабильного сосуществования на современном этапе развития социальных отношений является именно исламская духовная культура. При всей политизации по стороны радикальных сил, исламское учение в большинстве своем, зиждется на принципах толерантности, который характерен подавляющему большинству представителей мусульманского общества. Разумеется, нельзя не признать и того, что определенные деструктивные силы, используют исламскую риторику для достижения политических и иных целей, тем самым дискредитируя ислам, в глазах мирового сообщества. Тем не менее, морально-этические нормы мусульманской культуры живо вступают в противоречие радикальным трактовкам мусульманства. Традиционное исламское учение, с учетом других социокультурных факторов в силах помешать продвижению радикальной идеологии, прикрывающейся исламской ширмой. Тем более актуальность проблемы такова, что необходимо вырабатывание в обществе социальной неуязвимости к актам радикального проявления исламского учения.

При построении гуманистического общества идеология ислама реализует заложенный в ней духовный интегрирующий потенциал, способствовал бы формированию этносоциальной общности.

Идеология ислама как полиэдрального социокультурного феномена вызвано наличием «исламского фактора» в большинстве процессах происходящих сегодня в мире. Вплоть до окончания XX в. исследование критериальной и сущностной стороны исламского учения рассматривалась в русле догматических доктрин и политической направленности исламской идеологии. Сегодня мы наблюдаем ренессанс мусульманства особенно на постсоветском пространстве в качестве базисной компоненты социальной жизни общества, отчего возникает необходимость тщательного исследования идеологии ислама как социально-духовного феномена в философском аспекте.

Социально-философская сущность исламского вероучения при всем своем противоречивом аспекте, способствует формированию гуманистических идей, создает среду, где допустимо всестороннее развитие и совершенствование личности согласно требованиям времени. Между тем нельзя не признать и наличие радикально настроенных элементов в провозглашении утопических принципов, догматизм в толковании социальных явлений современного общества, что составляют основу деструктивных тенденций ислама.

Современная исламская идеология- это многоплановое и противоречивое социокультурное явление, сочетающее в себе как созидательные, так и радикально- деструктивные тенденции. Ренессанс исламской идеологии на постсоветском пространстве, процесс глобализации, перманентная мировая миграция привела к тому, что ислам стал одним из важных составляющих современной цивилизации в мировом масштабе.

Социокультурные процессы, влияющие на концепцию реализации созидательных возможностей исламского учения -воспитание молодежи на основе общечеловеческих ценностей, обеспечивающих гармоничное сосуществование на принципах толерантности и патриотизма обретают реальность благодаря процессам развития исламского образования. Существенным становится конструктивный потенциал ислама, обеспечивающий современную тенденцию к модернизации исламского общества. Стремление отдельных элементов сдержать ислам в русле догматических доктрин со ссылкой на принцип бид'атъ (запрет нововведений), неизбежно приводит к деструктивизму, и радикализации исламского учения

На современном этапе усиление тенденций радикального ислама тесно связан с запрещенной организацией «Исламское государство», которая представляет «обратную» модель ислама, олицетворяемую экстремизмом, терроризмом и со всеми его трагическими последствиями. Теоретики разрушительных тенденций объясняют подобные методы запугивания борьбой с «неверными» и построению «подлинного исламского государства» -мирового Халифата.

Усиление псевдоислама, который стал питательной почвой для экстремизма связан с рекомбинацией сфер влияния и перераспределением власти и собственности в мусульманском мире. При этом приверженцы данных организаций, действительно, используют те или иные положения Корана, однако они толкуются таким образом, что по существу становятся антиисламскими идеями. В практических действиях радикальных организаций обнаруживаются несоответствие разрушительных тенденций с истинной природой исламского учения, так, принцип джихада-одно из базовых понятий в исламе-тракуется ими в контексте борьбы с западным миром. Провозглашенная незыблемость догматов мусульманства сопровождается игнорированием принципа толерантности и готовности к компромиссу при решении проблем общества и государства. Осуществляется выборочная трактовка исламского учения в интересах определенных социальных сил, что является ревизией его фундаментальных положений. Таким образом происходит сущностная трансформация социокультурного содержания ислама, приводящая к деструктивным тенденциям, на основе ревизии нравственной константы культуры.

Деструктивные концепции основываются на догматической реализации норм шариата в ущерб культурного содержания ислама, что вызывает современный кризис социально - философской природы учения.

Истинная природа исламской культуры выражается в диалектическом единстве нравственности, требующих выполнения всех общечеловеческих ценностей.

Литература

1. Соловьев В.С. Магомет, его жизнь и религиозное учение. - Алма-Ата, Китап, 1990. - С.40.
2. Якуб М.Т., Якупов М.Т. Проблемы трансформации личности как социального последствия глобализации // Аспирантский вестник Поволжья. 2008. №5-6. - С. 90-94.
3. Букреев В.И. Человек агрессивный. Истоки международного терроризма. - М., 2007. -С. 270.
4. Якуб М.Т. Якупов М.Т. Идеи исламского просвещения и педагогики Средневековья // Гуманизация образовательной деятельности в вузе, техникуме, школе: материалы Всероссийской научно-практической конференции. - Нефтекамск, РИО БашГУ, 2005. - С. 36-40.
5. Егорин А. Глобализация и арабский мир в XXI веке // Диалог цивилизаций: базовые концепты, идеи, технологии. - Бейрут -Нижний Новгород: Махинур, 2006. - С. 436.
6. Якупов М.Т. К проблеме истоков формирования современного джихада (осмысление его субъективно-психологических аспектов) // Аспирантский вестник Поволжья. - 2009.№1-2. С.53-58.

7. Инсанова А. Джадидизм против исламского фундаментализма интернет сайт 2006-07-04 apn.kz/publications/article4527.htm
8. Роман Силантьев. Новые джадиды интернет сайт 22 сентября 2011 года, 14:19
9. Каримов Н. Возникновение джадидизма, как первоосновы национальной идеи народов Центральной Азии интернет - сайт centrasia.ru/newsA.php?st=128505798012:33 21.09.2010
10. Поликарпов В.С. История религий. Лекции и хрестоматия. - М.: «Гардарика», «Экспертное бюро», 1997. - 312 с.